

本土講道的基本方向

李振康

一、引言

不同的人對同一個觀念有不同的表達是很自然的，最重要是找出一個理想、能吸引聽眾的表達，能叫他們認同、有共鳴和產生改變，這是傳道人講道的目的。怎樣才能達到上述目的呢？這要看多方面的因素，如講道者的基本演講技巧、內容是否適切聽道者處境、講道的環境是否令講道和聽道的人集中等等，這裡涉及講道的模式。華人教會多由西方教士建立，許多方面都帶有西方色彩，講道也不例外。當然基督教來華差不多已有二百年，一些本土的講道模式其實已建立起來，但不少神學院仍使用西方的講道學書籍；這並不是說西方的模式不好，然而聽道的既是本地人（華人或香港人），建立一個能讓本地人認同、共鳴，和生命得改變的講道模式也是十分需要的。

以上的問題牽涉講道的文化因素，關於這方面，曾立華博士就曾這樣說：

充分認識聽眾的文化類型及需要，以他們能明白的語言，用簡單直接的方式將神的道講出來。換言之，我們向不同人群就採用不同的表達方式和適合的言詞將神真理的道傳達出來。敏銳地考慮聽眾的教育程度、性別、年齡、宗教習性、職業、家庭背景等，用簡潔直接的詞彙來表達信息，這都是在我們準備講道信息時必須考慮的技

巧因素。這樣才是最有效地幫助聽眾去聆聽「神的道」，使誤解或文化隔膜減至最低，因而容易接受明白我們所傳的信息。¹

因此，順著本土的特質來宣講神的話語，可增加講道的效果。

本文不是要比較中國和西方在講道方面的特色，只是探討在講道時，除了依照聖經真理之外，也可以中國人的特質為出發點，務要使聽道者產生最大的共鳴。我們談中國人的特點，並不代表排斥西方文化，（其實中、西方文化也有其共通點，中國人有的特點不一定就全然獨特的），然而加入本土因素以幫助會眾更能把「道」存在心裡，則是我們要考慮的。

本文並非要建構整套本色化的講道模式，而是嘗試從傳統中國觀念出發，提出兩方面的討論和建議。第一方面是本土講道的基本方向，第二方面是本土講道的特色。

在探討講道的基本方向時，會先討論中國人的基本意識，繼而從具代表性的華人學者中尋找相關的本土特色，並會作初步的神學反省。本文的第二部分將從中國人特色的幾方面，提出一些本土講道的建議。

二、本土講道的基本方向：生活行為表現的層面

講道的基本方向可以是多層面的。講道的目的，是建立信徒和上帝的關係，若以「基督教信仰是一個關係的信仰」作為大前提，則基督教信仰的核心當然是神與人的關係。在這個大前提下，關係有收獲和付出兩個層面：收獲指「神為我們所做」的，而付出則指到為回應神的愛，「我們為神所做」的事情。講道也應強調這兩方面。本文的重點在第二部分，即信徒「做」或「付出」的層面，強調信徒的「付出」合乎中國人的特徵。因此筆者建議以「生活行為表現」作為本土講道的基本方向。

¹ 曾立華：《講道職事的重尋》（香港：宣道出版社，1993），頁195。

(一) 著重「生活行為表現」是中國人的特徵

牟宗三認為，中國人有一種「憂患意識」的特質，這是指中國人都很自然的有一種擔憂情懷，這不是在物質上或經濟上的憂慮，而是道德性的，即中國人經常擔憂自己在道德行為上做得不完全，這使中國人在道德層面上努力做得更好。牟氏講解中國的哲學時這樣說：「中國哲學之重道德性根源於憂患的意識。中國人的憂患意識特別強烈，由此種憂患意識可以產生道德意識……他所憂的不是財貨權勢的未足，而是德之未修與學之未講。」² 他更認為這種「德之未修，學之未講，是一種責任感。」³ 根據這個論點，中國傳統儒家思想很強調行為，認為人有一種道德責任，要在日常生活的不同的層面實踐這種責任，因此在傳統的儒家思想裡，人對在上的君王、父母，或是朋友等要付上責任。傳統儒家思想強調人在不同層面上都要有好的行為，有合乎理想的、應有的表現。當然，人能否在行為上做到完美，則是另一個問題。

而按照牟宗三的理解，中國人的「憂患意識」來自對「天」的觀念，他說：「在中國思想中，天、天道乃通過憂患意識所生的『敬』而步步下貫，貫注到人的身上。」⁴ 當然牟宗三所提到的天命或天道與人的關係是從哲學出發，這並不在本文的研究範圍。這裡我們要強調的是，在中國人的思想裡，行天道是一個重要的觀念，而在這之前又要明白天道或天命，以致可以實踐出來。不同的學者對「天」有不同的詮釋，牟氏自己就認為中國人的「天」是一個「人格天」，但無論如何，對中國人來說，「天」是至高無上的，而人的基本責任之一，就是按「天」的心意行事為人。中國人相信「天」對人有一定的要求，稱之為「天道」，

² 牟宗三：《中國哲學的特質》，再版七刷（台灣：學生書局，1990），頁16。

³ 牟宗三：《中國哲學的特質》，頁20。

⁴ 牟宗三：《中國哲學的特質》，頁20。

而人的本就是要實行「天道」，這個「天道」基本上是「道德性」的。儒家創始人孔子就這樣說：「吾十有五而志於學，三十而立，四十而不惑，五十而知天命，六十而耳順，七十而從心所欲不踰矩。」（論語·為政）⁵ 這表示中國人著重明白天命或天道，當然對孔子而言，這是成長的過程，到了七十歲之後，就容易有理想的行為表現。

在行「天道」的同時，人要順著「天」的心意，在實踐時要與「天」契合，牟宗三就認為「只須努力踐仁，人便可遙契天道。」⁶ 然而牟氏也明白到與「天」契合不是容易的，他說：「儒教中的天人感通，也只是一個精神生活上的境界。這境界獲得，當然是談何容易。」⁷ 雖然與天契合並不容易，但這卻是人的目標，因此在易乾文言說：「大人者與天地合其德，與日月合其明，與四時合其序，與鬼神合其吉凶。」⁸ 這裡不會詳細分析這句說話的意思，只想表達，根據牟氏所講，中國人有一個觀念，就是要與「天」契合。當然如何契合和契合的實質意義，是中國哲學的層面，並不是本文討論的；筆者只想強調中國人「與天契合」的觀念。

綜合而言，中國人因憂患意識而強調道德行為，而在實踐道德時，人要實行「天道」，即是按「天」的心意而行，在過程裡「與天契合」。接下來，我們將從華人學者的講道觀念和一些具代表性的講員，找出上述中國人憂患意識的痕跡，並嘗試建立以強調信徒「生活行為表現」為重要方向的本土講道模式。

⁵ 王緝塵講述、董文校訂：《言文對照：論語》（香港：廣智書局，出版年份不詳），頁15。

⁶ 牟宗三：《中國哲學的特質》，頁38。

⁷ 牟宗三：《中國哲學的特質》，頁38。

⁸ 牟宗三：《中國哲學的特質》，頁34。

(二) 強調「生活行為表現」的華人「講道學」

憂患意識被認為是中國人的本質；中國人常常認為自己在行為上未如理想，故自覺要有好的行為。在華人的講道裡，也在這種憂患意識；然而我們要問的是，在中國人的講道是否也強調行為？看中國人所寫的講道學書籍，不難發覺很多華人學者都很強調「行為」，講員不單要求自己要有好的行為（靈性），在講道裡也很強調這一點。

甲、施達雄

施達雄在他的著作裡，談及有效講道的條件時便說：「品格的為人人所知，聖潔、正直、仁愛、剛強……都屬於品格的範圍，一個人若缺少這些素質，無論他的技巧如何高明，也無功效可言，因為講道不是演戲或演講；只要演得真，講得動聽就可以，講道乃是傳達上帝神聖之信息。所以品格之健全，遠超過一切。」⁹ 他甚至說：「講道者的品格，有時也能決定福音的『命運』。」¹⁰ 他認為：「若要別人知道你的主是溫柔、忍耐、善良的……那麼你必先活出祂的溫柔、忍耐、善良……」¹¹ 施達雄把講道的信息內容和講員的品格連接起來，認為信仰真理是道德性的，講道的方向自然也是道德性的，若要所講的具說服力，則講者必須以身作則。

乙、麥希真

前新加坡神學院院長麥希真在其著作裡，也十分強調講員的行為品格，他說：「重生得救的內在經歷，加上良好品格的外在表現，才能支持在臺上所講的真道，叫聽眾得到生命的改變。否則徒有嘴唇的事奉，

⁹ 施達雄：《如何準備講道》，三版（台北：中國主日學協會，1980），頁6。

¹⁰ 施達雄：《如何準備講道》，頁6。

¹¹ 施達雄：《如何準備講道》，頁7。

最終卻叫聽眾失望、反感、憤怒、跌倒，甚至滅亡。」¹²當然世界上任何一個文化都提倡講員必須言行一致，然而中國人特別著重這方面，否則講員便會被稱為「假道學」。麥希真甚至認為講員的良好品格，是會眾生命改變的基礎。

麥希真強調講員的品格，也點出講道的目的是要信徒生命得到改變，這很吻合中國人的憂患意識。麥希真不單認為講員要有好的品格，並且強調講員的生命必須不斷成長，要不斷在生命行為上追求好的表現。他說：「內在的生命是根本，外在的講道是枝葉和花果；沒有內在生命的長進，外在的講道是不可能開花結果。沒有內在生命的長進，外在的講道只是人的活動，有枝有葉，卻沒花沒果。」¹³他認為講道者的行為是聽眾接受的基礎，講員必須「在言語、行為、愛心、信心、清潔上，顯明講道者的可靠、可信，才能叫人樂於接受所聽的真理。」¹⁴

麥希真認為，教導是講道的主要目的之一。他指出：「有屬靈經驗的講道者又能進一步說明『怎樣行』，並且指出在『怎樣行』時會遭遇的困難，再教導解決困難的原則和方法。」¹⁵這個論點不也是與中國人的憂患意識吻合嗎？

丙、周聯華

周聯華在其著作裡這樣說：「講道是在神聖的上帝面前傳遞祂的信息，而傳道人的本身人格超過一切。他也許學識不豐，口才不佳，但是他如具備高超的人格，他仍舊能感動人。」¹⁶

¹² 麥希真：《工人的講道》，二版（香港：福音證主協會，1996），頁17。

¹³ 麥希真：《工人的講道》，頁26。

¹⁴ 麥希真：《工人的講道》，頁50。

¹⁵ 麥希真：《工人的講道》，頁50。

¹⁶ 周聯華：《新編講道法》（台北：基督教文化出版社，1987），頁27。

周牧師把人格放在第一位，並認為講員的人格可以感動會眾，讓我們看到，講員的品格若能被會眾接納，當他宣講神的話語時，他所說的內容已經是次要的了。周牧師這樣說：「如果人家不喜歡你這個人的時候，他絕不會喜歡你所講的道。人都是先入為主的，假如一開始，聽道的人就喜歡你這個人，敬重也信任你這個人，感覺到你講的話，都可靠，都有意思的，他就會聽進去。不然的話，隨便你講什麼話，人家都會不聽。」¹⁷

在不同文化的社會，一般來說講員給人的形象都會影響他的公信力，而在中國人社會裡，這似乎更是凌駕一切。主耶穌曾說，不要效法那些法利賽人的行為，卻要聽他們所講的，因為所講的，都是真理。對中國人而言，這似乎較難體驗。周聯華的觀點正流露出中國人傳統的「行為」觀念，或上文所強調的憂患意識。

丁、曾霖芳

前海外神學院院長曾霖芳在其著作裡，也流露出這種中國人的憂患意識。他這樣強調：「講道完畢了，若有甚麼教訓，常是以勸人立志作結束。勸勉人下決心，達到真理的要求。這種勸勉是為發揮講道的效能。」¹⁸ 曾霖芳認為勸人立志是講道的目標，目的是要聽道的人立下心志，在生活上實踐講道的內容。實踐甚麼呢？曾霖芳自己就這樣說：「勸人立志也影響基督徒，在一年之內，若常立志要遵行主道，主也會幫助他，他會成為一個聽道又行道的基督徒。積少成多，很快成為成熟的信徒。」¹⁹ 曾霖芳的重點是行道，並且成為成熟的信徒，這是道德性的。因為他說「生命轉變是突然的，生命的成熟卻是漸進的，所以我們

¹⁷ 周聯華：《新編講道法》，頁 89。

¹⁸ 曾霖芳：《講道學》（台北：校園書房出版社，1990），頁 129。

¹⁹ 曾霖芳：《講道學》，頁 129。

該從事誨人不倦的工作」。²⁰ 曾氏認為講道的目的是要使信徒的生命漸趨成熟，在行為道德上漸漸改進，而幫助信徒成熟是傳道者的責任。

此外，曾霖芳也十分強調講者的個人操守，他對講者的品格有嚴格要求，與許多華人講道學作品所強調的不謀而合。

（三）華人講員所強調的信徒「生活行為表現」

我們從華人的講道學著作，可以看到華人作者很強調信徒或講員的道德行為，此外，從華人講員的講章，也看到中國人的憂患意識。華人講員很重視信徒行為表現，而這極有可能是受中國人憂患意識的民族性所影響。當然，並非人人都這樣重視行為，人也不可能活出完美品格；然而未能完全實踐，並不代表我們就沒有這種意識，筆者相信，華人講道如此強調信徒的行為，絕對是受憂患意識所影響。而我們的信仰與這種意識不單沒有衝突，信仰本身更提供行善的力量來源，這方面正好與中國文化互相配合。

以下我們將從數位著名華人講員的講章裡找出這個傾向，他們都是第六十屆港九培靈研經大會的講員。港九培靈研經大會是香港基督教界每年的盛事，而被邀作大會講員的，一般都是較為信徒熟悉或接受的，他們的講章，某程度上可反映信徒對講道內容的期望。

以下我們將從這數位講員的講章，找尋強調信徒行為的線索。雖然我們不能說這數位講員就代表全部華人牧者的講道取向，但他們都是華人教會的資深牧者，都在同一次港九培靈研經大會中擔任講員，可以說是普遍被華人信徒接受的，從他們的講章，我們看到牧者如何強調信徒行為。當然，一篇講章能否影響會眾牽涉很多因素，但正因他們的代表性，我們可以說他們的講道方向基本上是會眾所接受的。

²⁰ 曾霖芳：《講道學》，頁129。

甲、陳終道

在第六十屆港九培靈研經大會中擔任「研經會」講員的陳終道牧師，以「存到永遠」為講題，在一連九天的講道裡，他以聖經人物作為核心，要表達這些聖經人物所作的是存到永遠的，他鼓勵會眾要向這些聖經人物學習。可以看到，這幾篇講章都強調信徒行為，充滿著中國人的憂患意識。

在第一篇講道裡，亞伯是信息的核心，講章有五個重點，在第一和第二個重點裡，講員首先藉亞伯的獻祭和殉道，帶出神要透過基督流血的祭來完成救贖，²¹ 他強調的是亞伯的殉道。第三個重點是「兩種不同的信心和行為」，²² 單從這個分題，便看到講道強調行為。在第四個重點，他強調信徒要過討神喜悅的生活，更說「基督徒聽道若受感動，便願意接受真理的修改，而結果子，若不接受（真理的修理），則更會反駁，挑人的錯失來掩護自己的過失。」²³ 陳牧師在這裡鼓勵信徒靠真理來改變自己的行為。他很強調信徒的行為，並認為要靠真理，人才能有善行。在講章的最後一個重點，陳牧師更表示「亞伯的血更說明了神是賞善罰惡的。」²⁴ 這「賞善罰惡」顯示了他對信徒行為的重視。

第二篇講章有四個重點，陳牧師主要以挪亞為中心，我們同樣可以看到那「憂患意識」的影子。陳牧師以挪亞是孝順的兒子為重點，這點很吻合中國人的孝道，而孝道是中國人憂患意識的一個具體表現。陳牧師強調挪亞是「家庭中的孝子，為父母分擔勞苦，使父母得到安慰。」²⁵ 他提及挪亞的行為，在描述當代的淫亂情況後，他說：「這一

²¹ 《培靈講道第四十集》（香港：港九培靈研經會，1989），頁2～3。

²² 《培靈講道第四十集》，頁3。

²³ 《培靈講道第四十集》，頁3。

²⁴ 《培靈講道第四十集》，頁3。

²⁵ 《培靈講道第四十集》，頁6。

家八口說明挪亞一家的夫妻關係，在那時代分別為聖，一夫一妻的，他的三個兒子也是。」²⁶ 又說挪亞「按神的旨意生活行事，但因他們的敬虔、愛主，他的見證就定了那時代的罪。」²⁷ 這裡陳牧師的講道，流露著中國人的憂患意識，他更鼓勵會眾說：「不要以為我們現在所處的時代艱難，就無法作一個得勝者」，²⁸ 他要會眾學習挪亞在道德行為上有好表現。當講述挪亞的信心時，他強調挪亞在當代的得勝，強調挪亞因信心沒有同流合污，也因信心產生實際行為，這信心是忍耐的信心。²⁹ 陳牧師說明挪亞的行為是出於他的信心，然而在表達這信心時，所強調的仍是信徒生活的層面。陳牧師總結這篇講章說：

挪亞經過很多考驗，長久的忍耐、相信，完成神所吩咐，然後，他成為新世界的主人。神將更大的應許給他，跟他重新立約，在挪亞以後，神將動物也賜給人作食物。挪亞造方舟，進入新世代的真正意義，是神要證明人的生命已經敗壞，必須有救恩。人的生命已趨向罪惡，就算將所有人滅絕，剩下好人，結果也是一樣敗壞，包括挪亞本人。挪亞雖然是完全人，但在成功後他也醉酒，並且赤身露體。然後也就演變到巴別塔叛亂的事。³⁰

第三篇講章，陳牧師以約瑟的一生為中心，講題是「隨處得勝」，他指出約瑟無論在任何環境，都是一位得勝者，³¹ 一生都過著敬畏神的生活；所強調的仍然是信徒的行為。陳牧師用以下的話來形容約瑟：

他將哥哥們的惡行告知父親，是因為愛的緣故；不想哥哥們再作惡事，以免惹別人的反感。同時，也因為約瑟敬畏神，不忍心看見別

²⁶ 《培靈講道第四十集》，頁8。

²⁷ 《培靈講道第四十集》，頁8。

²⁸ 《培靈講道第四十集》，頁8。

²⁹ 《培靈講道第四十集》，頁8～9。

³⁰ 《培靈講道第四十集》，頁9。

³¹ 《培靈講道第四十集》，頁11。

人做一些不敬畏神的事。我們看見約瑟在家庭過著得勝的生活，他愛家人，但不包庇罪惡，反而指責罪惡；並不出於個人私心或怨恨。他愛哥哥們，另一方面，又不想他們行差踏錯，這便是愛。他不惜冒著生命危險，去找那些正計劃殺他的哥哥們。³²

這是很獨特的詮釋，陳牧師把約瑟所做的，歸因他抗拒罪惡的執著，他要表達約瑟一生都是過著得勝的生活。本文不是要研究釋經的準確程度，但我們可以說，講員是先有前設，把自己的意思加到講章裡去。他在講述這個重點時，並沒有引述任何經文，只強調約瑟的行為這重點，說他敬畏神、不包庇罪惡、指摘罪惡，在家庭裡過得勝的生活。在談及約瑟其他生平事蹟時，陳牧師同樣強調他有好的行為表現，最後更以「約瑟一生敬畏神，凡事信靠神」³³作為這篇講章的總結。

第四篇講道，陳牧師所講的人物是摩西，講章分九段來表達其主題：「神所尊重的摩西」。中國人有所謂「德高望重」的傳統觀念，如何才可以得到好的聲望和別人的尊重？是因為有好德行。這也是中國人憂患意識的一種表現。這篇講章有兩方面是我們要留意的。第一方面，當陳牧師說摩西受神的尊重時，同時也說摩西是敬畏神，向神盡忠的，這給人的印象是，當人向神盡忠（持守高尚道德的敬畏神的生活），也就可以得神的尊重，這正吻合中國人「善有善報」的觀念，這善報就是神的尊重。第二方面是，整篇講章都強調「道德」或「罪」。陳牧師提及摩西多次受到神的恩待，同時也十分強調了摩西的表現，他說「摩西在神的工作上全無偏私，完全為神的全家而忠心」³⁴（在論述這點時，更指出亞倫和米利暗二人有私心³⁵），「故此，神特別稱讚摩西，他為

³² 《培靈講道第四十集》，頁13。

³³ 《培靈講道第四十集》，頁17。

³⁴ 《培靈講道第四十集》，頁19。

³⁵ 《培靈講道第四十集》，頁19。

神的全家盡忠。」³⁶ 隨後又說摩西「為人極其謙和，勝過世上的眾人」，又暗示摩西得神稱讚，是因為他向神盡忠，更用以下一番話鼓勵信徒：「只要我們抓緊目標，服事我們的主人；便自然有榮耀，能得尊貴的身分。」³⁷

講章除了強調摩西的忠心之外，也流露對道德行為的重視。陳牧師首先表明「舊約的設立，是教導以色列人如何敬畏神，叫人知罪」；³⁸ 在說到神尊重摩西，他特別提及摩西是行了最多懲罰性的神蹟的，³⁹ 無論是在埃及所行的十災，和埃及官兵葬身紅海，都是懲罰性的神蹟，他更說：「以後，對於反對者的懲罰神蹟也很多。」⁴⁰ 我們多以神拯救的角度來看摩西所行的神蹟，但陳牧師則從道德的角度（對神的心意的叛逆）著眼。這裡我們再次看到講員流露出中國人的憂患意識。

以賽亞是陳牧師第五篇講章的核心人物，信息主要講以賽亞所見到的異象，及信徒耳熟能詳的一節經文：「我在這裡，請差遣我。」（賽六8）目的是要信徒羨慕「事奉」神。⁴¹ 在講道裡，陳牧師沒有很明顯地談到行為，然而我們仍可從講章的內容看到一點痕跡。陳牧師集中講論以賽亞對自己的認知，了解自己是嘴唇不潔的人，由此強調說話可以影響整個人的靈命，他說：「嘴唇的影響遍及全身，當我們懂得謹慎言語，為神而用時，這嘴唇才是潔淨的。以賽亞被燔祭壇的火沾他的嘴唇，他便得潔淨。」⁴² 陳牧師強調人要潔淨才能事奉神，先知要宣講神

³⁶ 《培靈講道第四十集》，頁19。

³⁷ 《培靈講道第四十集》，頁21。

³⁸ 《培靈講道第四十集》，頁18。

³⁹ 《培靈講道第四十集》，頁20。

⁴⁰ 《培靈講道第四十集》，頁20。

⁴¹ 《培靈講道第四十集》，頁24。

⁴² 《培靈講道第四十集》，頁26。

的話語，因此嘴唇必需潔淨，當然這潔淨是來自神，並不能自己努力得來的；然而陳牧師仍然強調人的道德行為，特別是在言語方面。跟以往數天一樣，陳牧師強調忠心地事奉神，這也是信徒行為的一部分；無論任命如何艱巨，神也要人忠心地為祂完成使命。⁴³

第六篇的講題「嫉惡如仇的施洗約翰」，同樣流露出陳牧師看重行為道德。「嫉惡如仇」正是中國人憂患意識的核心。雖然在全篇講章裡，陳牧師沒有很集中的講述約翰如何嫉惡如仇，但他提到約翰的使命是指摘人的罪惡，領人悔改。全篇講章共分三個重點，第一個重點表明施洗約翰是神所揀選的，並指出「約翰的確如以利亞般，勇敢指責罪惡。」⁴⁴第二個重點是關於約翰的洗禮，這洗禮是叫人悔改相信耶穌。其後再在第三個重點裡形容「約翰很厲害，直接勇敢地指責罪惡。」⁴⁵雖然信息的內容跟講題不大相稱，但這題目的確完全表露出他看重道德行為的意識。

第七篇講道以司提反為中心，指出他勇敢殉道，這也是強調信徒的行為表現。陳牧師一開始就集中講述司提反的職分和忠心：

司提反未獲選為執事前，在教會裡他也是向神負責任的。職份有它的好處，因為是別人給了我們職份，既要為這職份而忠心；不單對神有交代；同時，也要對人有交代。假若我們在教會裡並不是執事，沒有職份，卻仍留意神家裡的需要，按自己的能力而愛神的家，向神盡忠。⁴⁶

⁴³ 《培靈講道第四十集》，頁 27。

⁴⁴ 《培靈講道第四十集》，頁 28。

⁴⁵ 《培靈講道第四十集》，頁 30。

⁴⁶ 《培靈講道第四十集》，頁 34。

陳牧師要強調司提反是「忠心事奉神的人」。⁴⁷ 接著，指出司提反「是有好的生活見證（即好的行為道德）」、⁴⁸「勇敢指責罪惡」、⁴⁹ 勇於「為真理作見證」。⁵⁰ 最後更形容司提反離世前的情況，他說「司提反的面貌好像天使的面貌」，⁵¹「意即他的面貌帶有屬神的善良。」⁵² 可以看到講員很容易的把重點說到行為的領域裡去，而他所說的「善良」就正屬這領域。

陳牧師第八篇講道以保羅為核心，信息提到保羅被神差遣作外邦人的使徒，此外也提到保羅對同胞的愛，⁵³ 和盡忠地完成神給他的使命。

在最後一篇的講道，陳牧師強調，不一定是傑出的人才可以名留千古，平凡人也可以的。他列舉幾個人物為例，分別是童女馬利亞、朝見耶穌的博士、奉獻五餅二魚的小孩子、伯大尼的馬利亞及背主十架的西門，這些人物都有一個共同點，就是他們都願意為事奉主付出，按主的心意而行。陳牧師在總結時說：

以上所說都是平凡人，但他們所做的卻能永垂千古。我們不要少看自己的平凡，若我們誠心誠意愛主，毫無私心，真誠的奉獻，存這心態事奉，我們在神家裡都有自己獨特的貢獻。⁵⁴

⁴⁷ 《培靈講道第四十集》，頁 34。

⁴⁸ 《培靈講道第四十集》，頁 34。

⁴⁹ 《培靈講道第四十集》，頁 35。

⁵⁰ 《培靈講道第四十集》，頁 36。

⁵¹ 《培靈講道第四十集》，頁 36。

⁵² 《培靈講道第四十集》，頁 36。

⁵³ 《培靈講道第四十集》，頁 40。

⁵⁴ 《培靈講道第四十集》，頁 47。

這裡我們看到講員強調人的工作，對神的忠心和要為神做的，這與中國人的傳統思想很吻合，人要為天盡量獻上自己，如上文所說：「與日月合其明，與鬼神合其吉凶」。

乙、劉承業

劉承業牧師是第六十屆港九培靈研經大會講道會的講員，單從他的總題，我們便能發現他的重點在於信徒的行為。以下將深入剖析他在這次培靈會的九篇講章，從而找出一些富有中國傳統色彩的特徵。劉牧師以「屬靈的爭戰」為總題，鼓勵信徒過得勝的信仰生活，正如他說：

基督徒的生活，是一場屬靈的爭戰，我們不單面對事奉上的掙扎，又要面對自己的老我和世界的掌權者，若然我們不小心，就很容易跌倒，中了魔鬼撒但的詭計。⁵⁵

劉牧師所強調的得勝生活，是以信徒生活行為作出發點。九篇講章分為兩部分，首五篇講「得勝的先決條件」，後四篇講「屬靈爭戰的策略」。

首五篇講章，劉牧師講道的重點是如何可以過得勝的生活，五篇講章的講題分別為：遵行神的話、信心的榜樣、憑信心的爭戰、神要作元帥、聖潔的重要。在這幾篇講道裡，劉牧師並沒有講太多信徒「要怎樣行事為人」，他大概假設信徒已知道道德行為的重要性，並且是他們必須遵行的；他要講的主要是過得勝生活的方法。

第一篇講章，劉牧師指出遵行神的話，就是按神的心意行事為人，這屬於行為的層面。他說：

今天我們要遵行神的話，按聖經的原則生活，不跟隨潮流，我肯定要付出代價且要剛強壯膽，否則我們很快便放棄，例如我們得罪了

⁵⁵ 《培靈講道第四十集》，頁 49。

人，我們便要向人認錯，這是失面子的事情，我們非剛強壯膽不可！⁵⁶

劉牧師強調得勝生活源於遵行神的話，他首先說明「神的話實在賜人有能力和生命」，⁵⁷ 因此信徒要「每天領受神的話，恆心地不斷追求，透過不同的聚會吸收了神的話。」⁵⁸ 劉牧師所強調的，不但合乎聖經的教導，而且也吻合中國人的思想。上文所說，中國人在實踐行為道德的時候，著重與天的契合，所作的要合乎天的要求；從這個角度看，劉牧師所強調的合乎中國人「天人合一」的思想。在講章裡，他除了提及要認識神的話語（天的要求或心意），還要努力遵行，否則很難過得勝的生活。正如他描述先知阿摩司時代的人說：「這是現代人的問題，因人不聽神的話，在很多地方雖然有報導和傳講神的話，可是人卻沒有遵行神的話，故此那時就有一個屬靈的饑荒來到。」⁵⁹ 他強調遵行神的話，可以得到神的祝福，他認為：

我們要不斷反覆思想、默想，以致能消化吸收和應用在我們獨特的處境中。當我們越發遵行以上三點，我們便越能應用，並且不斷遵行、不斷應用，使我們得著神的祝福，凡事順利。⁶⁰

從以上可見，這講章的思路和中國人的憂患意識是吻合的，一方面強調要有好的行為，另一方面強調要遵神的心意，這正是「天人合一」觀念。劉牧師更指出遵行神的話可以得到祝福，這也是中國人所說行天道，天會幫助人。

⁵⁶ 《培靈講道第四十集》，頁 57。

⁵⁷ 《培靈講道第四十集》，頁 52。

⁵⁸ 《培靈講道第四十集》，頁 54。

⁵⁹ 《培靈講道第四十集》，頁 54。

⁶⁰ 《培靈講道第四十集》，頁 58。

第二篇講章，劉牧師用兩個聖經例子，延續他在第一講所強調按「天」的心意在生活中爭戰。先是喇合的例子，劉牧師把重點放在這位外邦女子的表現上，首先指出喇合相信神是掌管上天下地的神，並強調她的信心是有行為表現的，最後更指出她的信心帶來美好的果效。劉牧師說明，喇合的信心（與神的契合）不單使她全家得救，並且還鼓勵了神的子民。⁶¹ 他這樣應用和總結這一段說：「今日基督徒傳福音最大的阻力，是沒有生活的見證，因為我們的信心不能成為別人的幫助和鼓勵哩。」⁶² 這裡再一次顯示，劉牧師最終是要指出，信徒要有好的生活見證，即行為上要有好表現，這顯出他講道的方向是本色化的。

第二是迦勒的例子，劉牧師再一次的顯示出「著重行為」和「天人合一」兩個取向。他首先說明迦勒對神有信心，並指出迦勒專心的跟隨神，說明這是生活力量的來源：「迦勒就是那樣堅信神的應許，數十年沒有改變，生命充滿力量。」⁶³ 在結束這篇講章時，劉牧師引用一個見證，再一次表達他的觀念。他指出有一個人「將自己的事業交給神，凡事向神禱告；在處事時誠實和遵行什一奉獻，並且努力傳福音，最後他的業務發展得更蓬勃。」⁶⁴ 以上兩個例子，重點在於與神契合，並把這重點套用在信徒生活見證上，指與神契合會帶來好的果效。

第三篇講章，劉牧師重申他的論點，集中思想以色列人圍攻耶利哥事件，並歸納出兩個屬靈爭戰的原則，就是要聽從神的話，並強調要「按神的吩咐和心意而行。」⁶⁵ 全篇講章都是圍繞這個主題，再一次說明劉牧師「天人合一」和「著重行為」的取向。

⁶¹ 《培靈講道第四十集》，頁 63。

⁶² 《培靈講道第四十集》，頁 63。

⁶³ 《培靈講道第四十集》，頁 65。

⁶⁴ 《培靈講道第四十集》，頁 65～66。

⁶⁵ 《培靈講道第四十集》，頁 72。

上述兩個取向，在第四篇講章更是明顯。這篇的主題是「神要作元帥」。以神作元帥是甚麼意思呢？就是「我們一定要謙卑下來，並且承認神是我們的主」，⁶⁶ 這樣「方能被神更大使用」。⁶⁷ 在具體的生活層面，以神為元帥的表現就是要「把肉體的情慾除掉」，⁶⁸ 「人若貪戀那些，就無法參與這場屬靈的戰爭。」⁶⁹ 最後劉牧師用三個重點總結他的意思，他鼓勵信徒要對神抱「敬拜的態度」「尋求主的吩咐」和「放棄權利、移交權柄」，⁷⁰ 再一次指出要與神契合的重點。

第五篇講章，劉牧師集中講論信徒的行為，講題是「聖潔的重要」。就這題目，劉牧師以罪的問題及其連鎖影響為講章的重點，這是看重行為的表現。他要表達的另一個重點是聖潔的標準，他認為聖潔的基礎是「與神保持正常的關係」，⁷¹ 這也是與神契合的表達。信徒要有聖潔生活，就是本質上的聖潔，⁷² 這都是屬於行為的層面。

餘下的四篇講章，劉牧師以「屬靈爭戰的策略」為主旨，我們從這四篇講章再一次看到裡面的中國人特質——著重「生活行為」和「天人契合」。以下將集中討論第六至第八篇講章，而最後一篇主要是前八篇的總結，鼓勵信徒要合一和同心事奉。

劉牧師的第六篇講章，帶領會眾思想「禱告的事奉」，而禱告是與神的溝通，在基督教信仰裡，這正是與神契合的一個方式，當然中國傳統思想的與天契合在於行天道。雖然兩者在契合的意義上略有不同，然

⁶⁶ 《培靈講道第四十集》，頁 78。

⁶⁷ 《培靈講道第四十集》，頁 78。

⁶⁸ 《培靈講道第四十集》，頁 76。

⁶⁹ 《培靈講道第四十集》，頁 76。

⁷⁰ 《培靈講道第四十集》，頁 82～83。

⁷¹ 《培靈講道第四十集》，頁 92。

⁷² 《培靈講道第四十集》，頁 93。

而在著重與天契合這一點上，基督教信仰和中國傳統思想是吻合的。在全篇講道裡，劉牧師引用不同的經文和例證，指出信徒要多禱告。

第七篇講章，劉牧師提出兩方面的策略，一方面要幫助信徒投入信仰生活，另一方面要努力傳福音。我們可以大膽地歸納，兩者都是得勝生活必須的。對講員來說，培育信徒、傳揚福音和屬靈爭戰，是互有關係的。這也是著重生活行為的表達。

在第八篇講章，劉牧師帶出第三方面的策略，就是領袖的素質。他講述的重點並不在技巧或行政上，而又回到「與神契合」和「行為層面」的主題。他說領袖要「謹守遵行神的話」，要「接受神的主權」，更要「是個禱告戰士」，這都是要與神建立密切的關係，和上述數篇講章的方向一樣。他還指出，領袖的第四個素質是「家庭的見證和支持」，在這裡，劉牧師再一次把會眾帶到「行為」的領域上，他說：「我們事奉神的人，在家庭中應有美好的見證，發揮影響力，特別在靈性生活上，要成為家人的好榜樣。」⁷³

丙、唐佑之

第六十屆培靈研經大會的第三位講員是唐佑之牧師，他負責講奮興會。唐牧師的講題也流露出中國人的憂患意識。他以「時代憂患與福音使命」作為他的總題，而憂患意識這四個字也常在幾篇講章出現。當然我們要明白，唐牧師所言的憂患意識，跟本文所說的有所不同，他所說的憂患，是指在生命裡的負面經歷帶來的憂傷和患難。他提到以賽亞先知的憂患意識時，是指到對憂傷和患難的感情表達。他說「先知不但把憂患的意識表達，用直接的情緒表達非常透徹、美麗，帶著淚嘆息，也帶著歡笑的聲音。」⁷⁴ 雖然唐牧師在所說的憂患意識，與我們上面討論

⁷³ 《培靈講道第四十集》，頁 117。

⁷⁴ 《培靈講道第四十集》，頁 134。

的不一樣，但他講的道裡，卻流露出中國人所說的憂患意識（即強調「生活行為或表現」的人生觀）。

當我們說唐牧師的講道強調信徒的行為或生活表現時，要明白所強調信徒的表現，不是直指信徒的行為，而是指信徒實踐福音使命的表現。從廣義的生活行為看，實踐福音使命，也是生活表現之一。

在整個培靈會裡，唐牧師的講章只有一個中心，就是要信徒努力傳福音，就如在第一晚講道時，唐牧師先以神的安慰和憐憫作起點，帶出信徒要將福音傳開，他在總結時說：

求主幫助我們認識在此憂患時代，必須將福音使命帶出去……主復興我們，求主安慰的靈安慰我們，差遣我們叫我們把安慰的福音帶出去，讓許多人蒙受主的恩典。⁷⁵

類似的說話在他每一篇信息裡都可以聽到，他一直鼓勵信徒努力實踐神所交付的傳福音使命，唐牧師責備信徒疏於傳福音，正流露他多重視信徒生活行為和表現。第二講的主題是「從新得力」，為的是要傳福音。他在這篇講章責備信徒沒有傳福音，他說弟兄姊妹「在世俗環境隨波逐流；沒有在世界狂潮裡作中流砥柱，沒有傳福音的悟性。」⁷⁶，

此外，他又把傳福音和道德公義連在一起，就如他在第二篇講章說：

我們多麼需要神的憐憫！可惜神的百姓失敗了，沒有把福音帶出去，沒有福音的見證；雖是神的兒女；但神要審判，這是歷史的見證，神不僅叫我們蒙受祂的恩惠，神也要我們把福音帶出去；若無福音的見證，審判就要臨到我們身上；因為審判要從神的家起首，教會要受審判，因神是公義的神。⁷⁷

⁷⁵ 《培靈講道第四十集》，頁 133。

⁷⁶ 《培靈講道第四十集》，頁 140。

⁷⁷ 《培靈講道第四十集》，頁 131。

這裡，唐牧師從道德的層面處理信徒傳福音的使命，他強調若信徒或教會在傳福音的工作上不盡力，必會受到審判，因為神是公義的，正如道德敗壞的人一樣受審判。他在第六天的講道說：「求神給我們行動的能力，遵行神旨意的能力。傳福音工作，是神的旨意，我們必須迫切禱告、仰望神。」⁷⁸ 在說這句話之前，唐牧師提出：「我們應該禱告、讀經、尋求神的旨意。若禱告而無行動，則逃避；若行動而無禱告，則悖逆；根本不明白神的旨意；這都是罪，是神所不喜悅的。」⁷⁹ 在這裡，唐牧師再次把遵行神的傳福音使命與罪的觀念連結，他把罪定義為不做神所喜悅的事，或做神所不喜悅的事，這與中國人認為不行天道則在道德上失敗的意思一樣。在第八天的講道，唐牧師引用聖經說：「不傳福音就有禍了。」⁸⁰ 當然傳福音是神交付給我們的使命，是信徒應盡的本分，但唐牧師以神的公義審判作基礎來勸信徒傳福音；他在第六天的講道說，不單是不傳福音會受審判，甚至神會用審判來驅使信徒傳福音，他說：「神要審判……賜能力給祂的僕人，給祂的百姓之前，神要審判，因審判從神的家起首，如果沒有管教，沒有審判，神的百姓就不配，也不能作福音的使者。」⁸¹ 這給我們看到強調信徒生活行為表現的中國民族性，因此我們可說唐牧師的進路是中國本土的。

除此之外，講章裡也暗示「好表現會帶來好結果」，唐牧師說：「報好消息能保持教會的青春……今天教會充滿了縐紋等類的病，處於衰老之中。要報好信息，傳福音，就有活力。」⁸² 這正吻合中國人「善有善報」的觀念。

⁷⁸ 《培靈講道第四十集》，頁 172 ~ 173。

⁷⁹ 《培靈講道第四十集》，頁 172。

⁸⁰ 《培靈講道第四十集》，頁 192。

⁸¹ 《培靈講道第四十集》，頁 174。

⁸² 《培靈講道第四十集》，頁 174。

在唐牧師的講道裡，也有「天人契合」這觀念的影子，他強調在這充滿傷痛的世代傳福音是神的心意：

我們每個人都在神的計劃中，未出母胎，神已定規了。神呼召耶利米，神讓祂的兒子到世上來，也叫你我成為祂的僕人，作福音的使者。⁸³

我們可以看到，這裡「行天道」的含義，在具體表現上誠然與中國人所說的「行天道」有所不同，但這裡是強調「按天的心意」行事為人。唐牧師甚至說我們未出母胎，神已規定我們要按祂的心意行。中國人的「天道」觀念，是萬物的原則，是不變的原則，人應按其道而行。從這個角度看，這與按神（即「天」的意思）的心意行的說法如出一轍，只是人未必察覺而已。故我們可以說唐牧師的講道，表露出中國人的特色，就是因憂患意識而按「天」的心意行事為人。

中國人認為，當人順著天道而行時，就能與天契合。唐牧師不單說人要按天的心意而行，他還告訴我們神（天）已向我們顯示如何可有效地實踐祂所給予的使命，他說：「基督的心是僕人的心，是兒子的心，我們若需要祂的心，必須效法祂的榜樣，跟隨祂的腳步。」⁸⁴ 唐牧師不單告訴我們要與天契合，並且告訴我們如何契合，按這裡的意思，契合的方法就是學習祂的榜樣。他接著聖經說，基督是我們作僕人的榜樣，我們要學效祂，要作有用的僕人，並且要在四方面學效基督：受教的舌頭、聆聽的耳朵、痛苦的背項、堅硬的臉面。⁸⁵

⁸³ 《培靈講道第四十集》，頁 158。

⁸⁴ 《培靈講道第四十集》，頁 165。

⁸⁵ 《培靈講道第四十集》，頁 166～168。

除了學習基督的榜樣外，唐牧師提到另一個與神契合的途徑，就是禱告。他在總結第五篇講道時，說：

要成就福音的使命，必須等待主命令，如何等待？客西馬尼園的經驗，完全依靠、交託、順服的禱告：「願主的旨意成就」。⁸⁶

從上述討論可見，唐牧師視傳福音為信徒生活行為和表現的重要層面，指出若不傳福音，就如犯罪一樣，要受審判；我們可從這方面看到唐牧師那種中國人的憂患意識。唐牧師在講道裡也提及聖潔的行為，就如第六篇講道，講題是「更新」，內容是講述信徒要在「報信息和傳福音的事工上更新」，⁸⁷但他在這總結時這樣說：「要自潔作主工，作主見證，傳主福音」。⁸⁸這裡，唐牧師把傳福音和自潔（即生活行為的層面）連在一起。雖然他也說「神必作你們的後盾；如牧羊人在羊的前頭走，且有恩惠慈愛隨著祂的羊群。」⁸⁹但這篇講章的最後數句話，他說：「我們安穩一直向前走，不許退後，只許得勝，不許失敗。主與我們同在！我們必需自潔！」⁹⁰由此可見，唐牧師的講道方向，跟陳終道牧師和劉承業牧師是如出一轍的。

綜合而言，我們可以總結說，不論是自覺或不自覺的，第六十屆港九培靈研經大會的講員是以「信徒的生活行為和表現」作為講道方向的。

⁸⁶ 《培靈講道第四十集》，頁 169。

⁸⁷ 《培靈講道第四十集》，頁 176。

⁸⁸ 《培靈講道第四十集》，頁 177。

⁸⁹ 《培靈講道第四十集》，頁 177。

⁹⁰ 《培靈講道第四十集》，頁 177。

三、以「生活行為表現」為講道方向的神學反省

(一) 優點

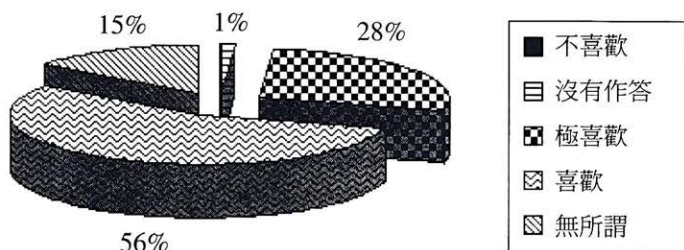
甲、會眾容易領受所聽的道

從中國人的特性來說，這個講道的取向是理想的。講道的其中一個要點是要聽道的人領受，若然這個方向能使會眾產生共鳴，提醒他們，努力在生命裡實踐，則講道的基本目的已經達到。當然，信徒是否能「行道」牽涉多方面的因素，並不能單單依賴講道的方向，然而這卻是重要基礎。

我們在上文已經討論過，從中國人的憂患意識來看，在講道中強調「信徒的行為」或「信徒生活中實踐信仰」是配合會眾的自然傾向，會眾容易領受和認同。當然，我們可能會問：會眾是否真的同樣以「信徒行為」為聽道的取向呢？現今的社會變化急速，近數十年來，香港已經十分西化，傳統中國人的思想受到很大的衝擊，在憂患意識這方面，現今的信徒是否與上一代的信徒有分別呢？

筆者曾在所事奉的教會裡，在一次會友大會上向出席的會友進行一次問卷調查，共收回問卷156份。因為回應這份問卷的只包括已經加入本堂的會友，他們也是較為積極關心教會事工的一群，所以調查結果只能反映出那些較為熱心參與教會的會友的期望，未必能代表所有出席崇拜的人，甚至不能完全代表所有會眾。另外，只在一個獨立堂會內進行的問卷調查，未必能完全反映華人信徒的傾向，再加上這個問卷並非在嚴謹的科學原則下擬訂，結果難免有所偏差，但所得的結果仍可作為一個參考。

問：你是否喜歡在崇拜講道中多聽一些關於「信徒的行為」的內容？



從這個圖表裡，我們可以看到，填寫問卷的一百五十多人裡，有56%喜歡講員強調「信徒的行為」，而極喜歡的竟然高達28%，差不多有三分之一的人是極喜歡在崇拜裡聽到講員提及信徒的行為。兩者加起來，喜歡和極喜歡的佔84%，這比率相當高。調查顯示，沒有人不喜歡聽談及「信徒行為」的講道。此外，有15%的人是沒有所謂的，表示無論講員是否針對信徒的行為，他們都會接受。我們不知這些人的想法。有的信徒參加崇拜，主要是敬拜神，至於講道方面，只要是神的話語，他們便會接受，對於具體的講道內容，他們沒有特別意見，當然這只是筆者的猜測而已。但無論如何，上述結果告訴我們，會眾的聽道傾向與中國人具憂患意識的特色是吻合的，也許這就是很多上一輩的傳道人喜歡以信徒生活行為作講道方向的原因。

乙、這個取向合乎聖經的教導

若講道只求滿足會眾的取向，則會變成以人為中心。講道原是要傳講神的話，因此仍然要以神的話為核心。筆者在這裡要表達的是，講員應在以神話語為大前提的情況下，按著中國人的特質來講道。

以「信徒生活行為表現」為講道的取向，是合乎聖經教導的。基督教信仰可以從不同的角度來理解，而道德的角度是其中之一；我們可以

說基督教信仰是道德性的。人因為罪的原故而與神分開，並要永遠沈淪，神為了解決這個問題，差遣耶穌基督來，為使人能過無罪的生活，而代替人承擔犯罪的刑罰，從這個角度看，基督教的信仰是道德性的。當人接受了救恩之後，神要求人離開罪惡，過聖潔的生活，這是聖經一貫的主題，因此從神對信徒生活要求的角度看，在講道中強調信徒的行為是合乎聖經教導的。

從信義宗「律法與福音」的角度看，強調信徒的生活行為表現同樣合乎聖經的教導。按信義宗的神學理解，律法有不同的作用，最重要是使人知罪，因此強調信徒的行為，可使信徒明白自己的不足。律法的另外一個目的是給予人方向或指引，就是生活行事為人的方向。在講道裡多強調信徒的行為，可幫助他們明白在不同生活層面應如何行事為人，怎樣作才合乎神的心意。哥林多後書五章 17 節所說：「若有人在基督裡，他就是新造的人」，這裡有一個意思，就是信主的人進入了一個新的生活模式，而信徒必須知道這個生活模式的具體生活指引。

丙、這個取向是現今的需要

從現今社會的風氣看，強調信徒的生活行為和表現是必需的。社會的道德標準不斷下降，大眾已漸漸放棄從前的道德標準。舉例說，政府立法管制色情資訊，尺度比從前寬鬆得多，現在讀者很容易在一般報章上讀到嫖妓指南，在互聯網上的情況則更為嚴峻。從事賣淫的人，現在被稱呼為性工作者，恍惚賣淫也是正當的職業。

另一個例子是賭波合法化的問題，令人痛心的是，這個建議是由政府提出來的。賭波一直被視為非法活動，現在竟已變成賭波不一定是錯的。我們還可舉很多例子，如同性戀非刑事化、現代人家庭觀念薄弱、嚴重的青少年問題等等，在在反映出香港人的道德水平不斷下降。

教會應怎樣回應上述情況呢？當然，有一群基督徒，如「明光社」等團體正努力抗衡這負面文化。然而，單靠這些團體大聲疾呼是不足夠的。一般崇拜的講道都很少處理上述課題，當然亦與這些問題本身的敏感性有關，但我們的信仰對這些問題是有立場的，我們需多下工夫，在講道中按真理教導，這既切合現今的需要，也符合中國人國民性格的取向。

（二）弱點

甲、過分強調律法的層面

從信義宗的神學立場來看，整本聖經的經文可分為兩大類，律法和福音。律法的經文要指出人的罪或信徒生活的行為表現，或為信仰所付出的；而福音則是神為我們所做的事情，包括在廣義上神給我們施恩，和狹義上耶穌為人釘十字架的福音。

我們以信徒生活或行為表現為講道的重要取向時要特別的小心，因為在講解某些經文時，這取向容易引導我們偏離經文的原來意思。如上面唐佑之牧師以信徒生活行為和表現為方向的講道，看出其取向可能已經凌駕在經文原來意思之上。舉一個例，他在第七天的講道，選以賽亞書第五十三章為講道經文，經文提到神差祂的使者來拯救世人，這段經文也被稱為「僕人」的經文，從僕人的角度執行神的使命。唐牧師可能因這緣故，並且要配合鼓勵會眾作神的僕人，在這篇講章裡，他要會眾學習主耶穌的榜樣，⁹¹ 並強調基督在「神保護保守之下，在患難中生長……祂以信實為糧以神旨當飯；成長直到各各他的十字架」。⁹² 接著唐牧師便鼓勵會眾說：「你我也必須成長，不一定有外面的美容；真正

⁹¹ 《培靈講道第四十集》，頁 180。

⁹² 《培靈講道第四十集》，頁 185。

的美貌是聖潔。主是何等其妙的救主！」⁹³對筆者而言，這段經文的中心是「福音性」的，而非「律法性」的。

筆者要指出的是，若然我們的講道方向只強調信徒生活行為和表現的層面，則容易把任何經文都歸納在這個前設上。筆者曾聽過一位傳道人講解一段新約經文，經文是：「康健的人用不著醫生，有病的人才用得著，我來不是召義人悔改，乃是召罪人悔改」。講員用這段經文鼓勵信徒努力事奉，討主喜悅。這已經把方向凌駕在經文意思之上。

當然，有人會說講道也要看會眾的組合，不妨按會眾的需要來決定講道的內容，然而我們總不能因此而忽略經文的原來意思，以會眾的組合作為講道內容或釋經的因素不是本文的探討範圍，因此不作深入討論。

乙、容易忽略「關係」的層面

「基督教的本質是甚麼？」是一個常見的問題。一般人都有一個感覺，認為基督教是規條式的信仰，當中有很多「要做」和「不要做」的事情，但這只是基督教信仰的一部分。很多人都忽略了基督教是重視關係的信仰，基督教本身就是一個關係，講述神透過差遣主耶穌作中保，使人與祂恢復創世時原定而親密的神人關係。聖經就用了不同的人際關係來形容神人的關係，如父子、夫妻、兄弟、朋友、主僕關係等等。過分強調行為的層面，會給人一種規條式的感覺，或令人誤會我們只是強調主僕關係的層面。

其實，當我們提到中國人的國民性——憂患意識時，我們不應只停留在強調行為的大原則上。其實，中國人的道德意識也涉及其他多個層面，而從關係的角度看，中國人很強調家庭關係，特別是父子關係，也

⁹³《培靈講道第四十集》，頁185。

強調要以孝悌為先，亞瑟·史密斯從一個外國人的角度看中國人的性格時，就指出了這一點。⁹⁴ 然而我們看見，今天本土講道仍多以中國人的憂患意識為主要方向，而其他可被作為切入點的中國民族性，如重孝悌、或其他人際關係方面，卻被許多講員忽略了。

All Right Reserved

⁹⁴ 亞瑟·史密斯著：《中國人的性格》，第一版四印（香港：三聯書店，2001），頁119～127。