

書評

專題書評：三本關於托倫斯神學的書籍

1. Colyer, Elmer M. *How to Read T.F. Torrance: Understanding His Trinitarian and Scientific Theology*. Downers Grove: IVP, 2001. 393pp. 科利爾。《如何閱讀托倫斯——其三一論及科學神學觀》。393頁。

科利爾 (Elmer M. Colyer) 這本著作，可說是近期最完整地介紹托倫斯 (Thomas F. Torrance) 神學的導論作品。全書共有九章，分四大部分。在導論部分後，第一章是托倫斯的生平及貢獻。第一部分由第二及三章組成，主題是主耶穌基督的恩典，第二章是基督的中介性——同質 (*Homoousios*)、本質聯合 (*Hypostatic union*)、救贖。第三章是基督的中介性——基督的代贖人性。第二部分是父上帝的愛，由第四及第五章組成，第四章是全能父上帝的愛，第五章是創造者的主權及被造界的偶發性。第三部分是聖靈的共融(或譯團契)，由第六及七章組成，第六章論聖靈、第七章論教會、基督的身體。第四部分是三一上帝，與神學的性質，由第八及九章組成，第八章是三一上帝——一存有及三位格的論述，第九章是神學形式的結合。

科利爾的重點在於描述托倫斯成熟時期的觀點，並非剖析其思想發展的經過(頁19)。科利爾沒有將托倫斯的神學方法，特別是神學的科學性作獨立一章，他澄清托倫斯對自然神學的觀點，亦置於創造主與被造界的一章裡。科利爾將托倫斯神學從基督論至三一論的架構作為骨幹，輔以在上帝恩典下人作出頌讚的神學回應(頁25)。

第二章「基督的中介性——同質、本質聯合、救贖」，介紹托倫斯反對宇宙論或知識論的二元論，傾向一種批判實在的知識論 (*critical realist epistemology*) (頁59)，強調對世界及對上帝的認識，都要按其客體的原來性質所要求的認知模式去了解(頁22)。主耶穌基督作為上帝對人類啟示的核心，一方面將神聖啟示按人理解的程度表達，同時亦調校人的認知模式，認識上帝的啟示(頁61)。托倫斯從上帝與以色列人立約，作為上帝道成人身的前奏(頁61~69)；啟示作為神人溝通的活動，引申耶穌與上帝同質的觀念，包含啟示及拯救的作用。因此，父子同質成全一種動態、本體的三一式啟示(頁

73)。透過父子同質，表現上帝的「存有在行動中」(being-in-activity)及「行動在存有中」(activity-in-being)(頁79)。這種父子同質關係，按尼西亞教父的思想來說，使人從朽壞的人性中被拯救，恢復那失落的人性，在聖靈裡藉耶穌基督與上帝的生命聯合，因而被稱為「神聖化」(deification, *theosis* 或 *theopoesis*)(頁79)。托倫斯認為上帝道成人身，取了墮落的人性，使人性獲得治療及救贖(頁86)。他批評拉丁神學的救贖論注重外在人性的客觀赦罪，鮮有觸及人性內在改變的部分。他致力在「法庭式」(forensic)、「榜樣式」(exemplar)的救贖觀以外，強化「本體式」(ontological)向度(頁89)。同時他亦強調主耶穌一生都是一種獻祭，並非單單走上十字架的一刻才有救贖作用，而是整个人生都促使人得到救贖，所以他提出「道成人身的救贖」(incarnational reconciliation 或 atonement)的觀念(頁57)。

第三章「基督的中介性——基督的代贖人性」，著重從基督代贖人性的角度看啟示與復和，及對上帝恩典的回應。托倫斯認為神人二性在本質上聯合，導致上帝非創造的理性與人被造的理性、上帝的聖道與人被造的說話聯合，使上帝的說話能夠傳遞予他人。因此，托倫斯強調上帝道成人身取了有罪及朽敗的人性，甚至有罪的思想，使人的本性甚至理性得到改造，整個人性與上帝復和(頁104)。當人的被造理性得到更新，按照上帝在耶穌基督裡的啟示，認識上帝，便能夠獲得對神正確的認識。而這種認識需要個人的投入，參與客體，在主耶穌基督裡面獲得(頁109)。因此，托倫斯在著重基督整個人生乃代罪的人性後，亦著重在上帝恩典下人對救恩的回應，而這方面則置於「救恩秩序」(*ordo salutis*)觀念下處理(頁117)。此外，托倫斯亦引用「非位格」(*anhypostasis*，即上帝道成人身沒有獨立的人性格)，與「具位格」(*enhyposstasis*，即上帝道成人身雖沒有獨立人性格，卻有完整人性格與神性格聯合)等觀念，演繹上帝道成人身，具備完整人性，在父子同質的條件下，主耶穌對人性產生改造作用(頁118)。

第四章「全能父上帝的愛」，指出托倫斯批評自然神學將三一上帝抽象化，縮減為獨一的神(頁131)。托倫斯從三一上帝本體出發，重視基督徒在聖靈的團契中參與認識在主耶穌基督身上父與子的關係(頁136)。順著亞他拿修的思路，父上帝就是愛(頁149)。上帝乃位格性、活潑的、動態的理性存有，而上帝的存在是「在團契(或共融)中的存有」(Being-in-Communion)，同時亦是「為他人存在的存有」(Being-for-others)(頁151)。

第五章「創造者的主權及被造界的偶發性」，由基督為中心的創造觀引申到三一上帝的創造力方面，從父子同質的核心，加上父與子關係從起初就與聖

靈一起(頁157)。托倫斯在聖靈的創造力方面，引申上帝賦予被造界自由，因此被造界與上帝的關係是開放的關係(頁164)。由於科利爾集中在第六章處理聖靈論，因此在本章沒有討論托倫斯的基督中心創造觀如何過渡至三一創造觀。他只簡單交代偶發的被造界由無被造，在希臘哲學中偶發性就是無必然性的意思，因此亦無理性認知的成分，但托倫斯卻強調上帝藉聖子在聖道中再次建立墮落世界的根基。古典神學肯定聖道就是維持整個創造的理性秩序的基礎，托倫斯因此提出在被造界這個開放的體系中，內在地包含可被理解的秩序(頁171)。科利爾指出托倫斯的人觀傾向希伯來整全的理解(頁174)，同時重視上帝形象的關係性(頁177)，這種關係性人觀藉聖靈在基督代贖的人性更新下，使人「神聖化」，恢復與上帝的關係(頁178)。科利爾以人性及被造界的祭司的觀念，討論自然科學與神學科學的關係，他特別提及托倫斯以馬克斯威爾(James Clerk Maxwell)的本體關係人格觀(onto-relational concept of person)作為動態力場理論(field theory)的討論，成為在牛頓與愛因斯坦後的一大突破(頁186)。科利爾認為托倫斯致力重建植根於啟示的自然神學(頁199)。

第六章「聖靈」，從聖經、福音性與頌讚、三一論等角度處理。科利爾提出托倫斯順著聖經及尼西亞神學家的思想，將同質的觀念引申到聖靈與父之間。聖靈一方面指上帝是靈，第二方面亦指向聖靈跟父與子乃一存有、三位格的關係(頁216)。聖靈是與父子有同質的共融(頁218)，這思想跟基督代贖人性和「神聖化」救贖觀緊密相連(頁219)。聖靈亦緊扣耶穌與父同質的思想，形成由上帝向人和由人向上帝兩者間的媒介，並且成為人與基督聯合與基督認同世人之間的橋梁(頁231)。科利爾提出托倫斯在檢視東西方三一論以後，提出一種折衷的方案，在「互滲互透」(*perichoresis*)的三一關係中詮釋上帝獨一的存有(頁239)。

第七章「教會、基督的身體」，呈現一種以基督中心與三一論導向的教會論討論(頁251)。科利爾並未交代這點，而順著信經中「獨一、神聖、大公、使徒」四重點作簡單描述。科利爾亦引用基督一生具代贖意義詮釋聖禮觀(頁262)，他認為托倫斯強調基督在聖餐中真實臨在，可遁由上帝向人和由人向上帝兩方面分析。由上帝到人方面，整個基督的一生藉聖靈真實臨在於聖餐中；由人到上帝方面，人的記念(*anamnesis*)，透過禱告、感謝、崇拜，透過基督的人性而在父上帝面前聖化(頁270~271)。順著此思路，科利爾提出托倫斯著重整個教會「神聖祭司職」的觀念，與受按牧職，乃以僕人形式參與基督的使命(頁280)。

第八章「三一上帝——一存有及三位格」，以三個層次描述托倫斯的三一論。首先是福音性及頌讚層次，其次是神學層次，第三是更高神學層次。第一層次指人與基督個人相遇，藉聖靈以祈禱頌讚、崇拜回應上帝(頁293)。第二層次是當基督徒反思信仰，發現上帝在耶穌基督的啟示及拯救行動，建基於父上帝的愛、藉聖靈在教會中實現(頁295)。第三層次是由上帝經世的活動進入上帝本體的部分，這種「經世三一」(economic trinity)與「本體三一」(ontological trinity)結合的關係，與神學作為科學(*Theologia*)跟敬拜(*eusebeia*)結合相似(頁299)。在三一論方面，科利爾提出托倫斯強調避免西方三一論的缺點，先談一神然後再交代三位格，所以他提出「一上帝、三位格，與三位格、一神」並重的觀點(頁302)。科利爾亦提出托倫斯引用一種本體關係的位格觀(ontology concept of person)，表達父、子、靈三位格動態的本體關係(頁311)。這觀念加上「互滲互透」概念，形成「合一中的三一、三一中的合一」(Trinity in Unity and Unity in Trinity)的觀念(頁314)。

第九章「神學中形式的結合」，指出托倫斯反對笛卡兒及牛頓的知識及宇宙二元論(頁325)。托倫斯認為「直覺」(intuitive insight)及「思想跳躍」(*prolepsis*)都是解決主體客體對立的方法(頁337)。托倫斯質疑純粹分析、抽象化、歸納化的認知方法，而重視整合性(integrative)方法(頁341)，透過個人參與，使認知形式與存有的客體聯合(頁340)，托倫斯引用普蘭尼(Michael Polanyi)的「個人化知識」(personal knowledge)觀念，為科學及神學找到互通的知識論。

縱觀整本書，確實將托倫斯的重要思想勾劃出來。由科學的神學方法、道成人身的救贖、基督的代贖人性、神聖化的救贖觀、自然神學重新詮釋、關係及行動存有觀、從「互滲互透」角度演繹三一論、動態的聖餐觀結合東西方的三一論、本體性位格觀……等別具洞見的概念都呈現在讀者眼前。以上每一個觀念都牽涉對既有神學解釋的解構與建構，作者成功地清楚解說托倫斯的獨到見解，幫助讀者欣賞托倫斯在神學上的貢獻，並且能抓著焦點繼續探索，實在值得佩服。科利爾表明他只是提出托倫斯神學的核心觀點，而不會進一步討論，包括其思想淵源與其他神學家的比較(頁20)。因此，我們應該接納這本書為一本優秀的導論作品，能幫助從事托倫斯神學研究的人開發研究的題目。

不過，在結構設計上，若果能夠在開首部分先處理神學的科學方法，那就更清晰。另外，科利爾單單針對托倫斯成熟時期的思想，沒有按階段交代托倫斯的神學，而只在第九章作出簡單描述，實在有所欠缺。此外，科利爾在處理創造論的時候，仍然未能清楚界定基督為中心與三一論式創造論的異同，反

映他沒有認真處理若托倫斯的神學由基督論發展至三一論，這種轉變將如何影響其創造觀這問題。第五章的篇幅頗長，卻都沒有觸及這重要課題。同樣，第六章的聖靈論亦未有與創造論相連，只有獨立地從聖經、教父思想建構，似乎還未觸及托倫斯神學思想的系統性問題。究竟托倫斯如何在三一論的層次開展聖靈論？當強化聖靈論的成分以後，托倫斯又如何重新詮釋創造論、教會論、人論、救贖論、終末論？

總的來說，科利爾的作品仍是目前研究托倫斯神學最好的一本參考書。